

講義內容：

質疑者問：若言：因為依于明淨眼蘊，而得到義，豈不是量？

法稱論師偈：【覺是正量性】

意思：透由顯現自境行相的新起、不欺誑之（覺）覺知有法（討論的主題），是正量，因為能成辦量間斷#1、量未間斷的果#2（佛果）最主要之認知故。

#1, (量是) 量間斷果（佛果）的主要能立者，法稱論師偈：【所取所舍事，轉趣彼主故】

意思：士夫趣入取捨的事物境，它是最主要的因故。

#2, (量是) 未間斷果（佛果）的主要能立者，法稱論師偈：【由有境各異，覺證各異故，彼有此有故】

意思：若有了彼，就有能安立無間斷通達對境之量故。應爾，於能新斷除增益的覺智所顯現各異境的行相，則能安立覺知通達各異對境。

阿彌陀佛！所有朋友們，大家上午好！昨天就預告了今天我們上課的時間。

我先跟大家講一下昨天我們在群裡討論因明論式、是不是真果因。總之就是讓我很開心了，原因是什麼呢？其實我們在群裡有很多的知識份子認識到這樣的程度或者瞭解到這樣的程度真的是不容易。

所以我也知道我們群裡的很多的師兄或者法友們就學習方法、自己認識知識的程度也好，或者是自己瞭解到的這方面來講是蠻不錯的。所以讓我開心的原因就是這個。

當然我們在一個主題上面去討論、辯論的時候，肯定每一個人都會出現一種不同的說法，還是有把各種的一個理由或者證據來告訴大家，這是正常的。

所以初學者或者是一個智慧比較弱的人的話，這一類人的話，他們覺得，這個有道理，那個有道理，所以他們就是還是左右不定的。總之就是自己的看法還沒有達到水準的時候就容易受到這樣的影響。

所以我先回答一下昨天我們討論的這個過程，主要的就是：比如說“有煙的山作為有法，有火，有煙之故”，這個正因論式是我們談到的主要的主題。這個是不是真果因？我們在這個上面去討論的。

有人拋出來一段扎巴希珠大師廣因類建立中的一段文章，我昨天看了。其實誰說的是不重要的，重要是合不合邏輯，一定要以正確的道理來推理才能夠成立的，否則就是誰著作的，誰誰著作的，誰誰說的，就是不一定振奮人心。所以我們初學者或者不太瞭解的一個人，這樣的文章拋出來的時候，上下的用詞遣詞也比較不錯的，這樣看到的時候大家覺得有道理的感覺吧！這個裡面講了一些道理，大家好好考慮一下是不是這樣？

比如第一個，我們主要討論的主題是“煙山有法有火，因為有煙之故”這個正因論式。這裡講到的是，有人說：“煙不是成立煙山有火的正果因。而有煙是成立，煙山有火的真果因。”那麼，有煙有法，汝應不是成立煙山有火的真果因，汝是成立煙山有火的真自性因之故。

在這個地方，我跟大家講一下。比如說我們安立的當時有煙、有山吧？煙山有法，就是以有煙的山作為有法，有火，是有煙之故。當然在安立的時候是以有煙的山成立為有火。它的諍處是什麼？諍處就是有法，諍就是諍論，它的所立法是有火，它的因相、正因有一個“有”。這個地方我們分開解釋。

安立當時的所立法跟安立當時的因相、正因，與它實際的所立法和它實際的正因一定要分開。否則會有問題。原因是什麼？有煙者、有火者，這兩個不是因果相屬關係。若有煙者與有火者不是因果相屬關係，為什麼這個正因論式在七部量論當中提到的若干的真果因當中主要舉這個例子？

有煙成立煙山有火這種正因論式，因是真果因，為什麼七部量論當中提到這樣的例子？如果有煙與有火這兩個

不是因果相屬的關係，為什麼要稱它為真果因呢？就是說不過去的。

所以這個地方我們區分開。若這個正因論式的因不是一個真果因，則與《七部量論》是完全相反。若我們承認它是真果因，那它的（直接）所立法跟它的因相的關係是什麼？因果相屬嗎？同體相屬？當然稱為真果因，它們必須是因果相屬才可以。

我們應怎麼區分開？安立的當時的所立法與安立當時它的因相、正因跟它實際、真正的所立法與它的正因是兩碼事，我們要瞭解這個。雖然對方安立了這樣的正因論式的時候，有煙因，成立煙山有火，但這樣的時候對方、自己，主要的想法就是煙與火是因果關係，那裡有煙的關係，你對他說那裡有火。

所以只是純粹的火趨向於它的所立法，只是煙趨向於它的因相、正因。這樣的情況下，安立的當時的它的執取境、它的因相與實際趨入對方真正的所立法與正因一定要分開。如果你能夠這樣的分開、知道的話，那你就懂了。

我們依照今天的課程順序跟大家解釋一下。這個地方就是前後連接的地方，這裡：**若言，因為依於明淨眼蘊，而得到義，豈不是量？**這個是上面的，**覺是正量性**，這種偈頌，法稱用這樣的偈頌來回答的地方是什麼？他對這樣的一個說法作了回答。

他前面講的，有人說，**因為依於明淨**就是我們的眼根，五根——眼、耳、鼻、舌、身五根。五根經典和論典當中提到了另外一個名詞就是清淨的色法。加了一個“**明**”是正常的、沒有任何問題的這樣的眼根。

其實眼根有問題，依於它產生的眼識肯定會有問題！就像是我們的現在的老花眼、近視眼、青光眼，它主要的原因是什麼？眼識不可能染上疾病，是無色無形的，心法它不可能染上疾病。主要是它的基礎——色法，眼根上面受到了一些的問題的時候，依於它而產生的眼識就會出現問題。有的時候模糊看不清楚，有的時候根本看不到，等等這些問題出現了。所以前面強調的就是**依於明淨**，**明淨**就是非常清楚，沒有受到任何的障礙的這樣的眼根，它是清淨的眼蘊。

有的時候清淨也是可以從各種不同的角度來去解釋。比如說清淨有很多的清淨，所以我們平常講的清淨的色蘊。五根我們平常講清淨的色蘊。為什麼稱它為清淨的色蘊呢？這個清淨的原因就是它不像其他的色法那麼複雜。它也能當做一個瞭解對境的心識的主要基礎的色法。所以這樣的情況下，稱它為清淨的色蘊。清淨的色法裡面就分開出來眼蘊，直接講就是依靠清淨的眼根，**而得到義**的意思是什麼呢？那有些人說，我們依靠自己的清淨的眼蘊、眼根而可以看到對境，**而得到**就是可以看到，**義**，用在不同的地方意義是不同。此處的**得到**就是通達、瞭解。**義**，瞭解的各種法，可以看到各種的色法。

我們白話來講就是：“那眼根也是可以直接看到對境啊！那眼根不是量嗎？”這樣的問題出現了，**豈不是量？**難道它不是量嗎？就是這個提問。所以有了這樣的提問的時候，法稱用這樣的方式來回答。

法稱他回答：**覺是正量性**。這個**覺**是覺知的意思，覺知是正量性，就是覺知確定具備真正的量的性相。所以我們解釋的時候，加以擴充它的意思就是這個。下面我寫。**意思：透由顯現自境行相的新起、不欺誑之（覺）覺知有法（討論的主題），是正量，因為能成辦量間斷、量未間斷的果（佛果）最主要之認知故。**我儘量以易懂的方式來跟大家講，但是這個《釋量論》的偈頌不容易的。講法者也好，聽法者也好，這個是我們的挑戰，非常好！當然我用藏文來講沒什麼大問題，但是用中文來去解釋的時候，我自己覺得到處都有坎坷的地方。但是我一直調整自己的心態，一定要把這些內容傳下去，一定要解釋給人家聽，這樣子非常好的。

法稱回答的時候，**覺是正量性**的意思是什麼？他意思就是這個：**透由顯現自境行相的新起、不欺誑之覺知有法**，就應成的方式來回答。

透由顯現自境行相，舉例來講，任何的心識都可以的，任何的心識都透由顯現自境的行相這個沒有什麼問題。但是後面加的這些新起不欺誑知覺這是不一定的，顛倒識，錯亂識，顯而未定知，這些都不是後面的新起不欺

誑知覺。那透由顯現自境的行相都可以，沒有問題的。所以這個地方看到的，比如說我們眼睛一張開，在眼前出現了一朵美麗的花朵。

那這樣你一旦看到了美麗的花朵的時候，當時執花朵的眼識是一個透由顯現自境行相，自境行相是什麼？自境對境的行相就是花朵的行相。當時的這個眼識自己的行相是一個花朵的行相，而且不僅僅是顯現而已，它新起就是剛開始透徹的瞭解它。不欺誑，它不是不瞭解花朵，對於花朵來講，它是一個不欺誑，所以不是不瞭解。

這種的覺知作為有法，我們把它當做一個討論的主題。是正量，它是正量，可以說是量。為什麼加了一個正量呢？第一個偈頌上面有正量性，第二個意思就強調的意思，它是正確的無有顛倒的瞭解對境的量的性相具足了。所以它是真正的量這個含義是存在的。正量性是什麼？剛才我們前面講的新起不欺誑之覺知是量的性相。它完全具足這樣的條件的認知，因此可以稱它為正量。它主要的道理是什麼？這裡講到的是非常好的一個原因，他說**因為能成辦量間斷、量未間斷的果最主要之認知故**。意思是什麼呢？第一個我們要瞭解的是量間斷果、量未間斷果。量間斷果與量未間斷果，這兩個有什麼區別呢？其實是沒有區別的，這個果是誰。

首先，我跟大家講一下比較好。量間斷果或者量未間斷果，它是一個佛果。佛果就稱之為量間斷果或者量未間斷果。直接白話講：“因為是能成辦佛果最主要的認知故”。其實他用不同的、很複雜的方式來回答，重要的意義是什麼？等一下我跟大家講。直接講就可以啊！因為能成辦佛果最主要的能力、認知這樣子就可以啦，為什麼這裡要講，量間斷果或者量未間斷果，主要的為什麼講這些東西呢？其實有意義的。

所以剛才講的能成辦佛果的主要的認知，主要就是這個意思。接下來第一個，量間斷果的主要的能力者是什麼？

第一個是，**量未間斷的果最主要之認知之故**。那第一個就是初者，是量間斷果的主要的能力者是什麼呢？所以偈頌回答，偈頌的地方我一定會告訴大家，你們一定要看這個偈頌。我們主要就是了解偈頌的內容。所以要看偈頌：**所取所舍事，轉趣彼主故**。這兩句就是回答的、表達的。

它很有趣的吧！那它的意思是什麼呢？量是一個量間斷果的主要的能力者，原因是什麼呢？因為**所取所舍事**。**所取所舍事**是什麼意思呢？這個是我們從現在起未證這菩提之前，我們所有的所修、實踐，就是這個叫做所取跟所舍事。為什麼這麼說呢？我們實修的時候怎麼去實修呢？簡單來講，我們去累積了福慧二資糧，累積福慧二資糧就是取得福慧二資糧，福慧二資糧是所取。

所舍是什麼？**所舍事**就是，我們累積福慧二資糧的時候必須要消除、捨棄很多的障礙。比如說我舉例來講，我們修安忍的時候必須要斷除嗔恚。嗔恚是所舍事。安忍是所取。所有的道次第都是所取，所有的煩惱障、習氣障或者所知障，這些都是所舍事。

所以，**轉趣彼主故**，**彼主**的意思什麼呢？士夫就是我們具有生命者，士夫跟補特伽羅是同義的，我們具有生命者，你自己想要達到佛果的話，必須要該取的取，該舍的舍，必須要做到這樣子，才能夠離佛越來越接近，終於就可以達到佛果，話就是如此說的。第一個，士夫一定要趣入取捨的事物境。所以古代的文字上面有很多的這種的用法，現代我們不容易理解的這種用法比較多。士夫趣入取捨的事物境，取捨的事物境，總之就是該取的、該舍的把它當作一個是物境。該取的就要取，該舍的一定要舍，這樣的就是一個真正的實修者。士夫趣入取捨的事物境，那個時候它是最主要的緣故。量是多重要的，簡單來白話講，量是你修行上必須要有的，沒有量，你修不成的，這個道理是什麼？稍後我在這個階段展開一下，就是以道理、推理來入大家的心中。否則就如平時聽法一樣，學習的態度一樣：“這個是不可思量的，這個是不可思議的，這個是奧妙的”。類似這樣聽起來很有加持的這種感覺，但是聽完之後蕩然無存了，類似這樣的話可惜吧？這是不對的。第一個前幾天我講的，其實我們現在是依靠文字語言而去學習的，我們文字語言當然是越美越好沒有問題的。有的時候他內容懂了，但是這個表達的方式、用詞遣詞不大瞭解的時候，不要太在意。

原因是什麼？我們這個語言文字是瞭解基本的真相的一個工具而已，你瞭解它的基本的真相的話，這個用詞遣字不要那麼的在意吧。所以量是非常重要的。第一個我們舉例來講，為什麼量是一個間斷果？間斷果是佛果嘛，這個果是佛果，間就是佛跟現在量之間有間斷，就是一定有間隔的意思。

有了什麼間隔呢？雖然有了這樣的無有顛倒的量，但是你沒辦法直接產生佛果，還是經過了很多的實修——該舍的舍，該取的取，經過了很多的很長時間才能夠達到佛果。得到了佛果，也是依賴著量而去得到佛果的。量跟佛果之間有間隔的。但是佛果相對現在的量來講的話，它是一個間斷果，它的道理就是這個意思。第一個間斷果的意思解釋的時候，第一個是該舍的、該取的，中間我們做了這些事情——修行的行為上面。

這樣我們修行的過程當中未證得菩提，還沒有達到佛果。但是有了無有顛倒的量，我們由於利用這種的量去該舍該取的，這樣的一個實修就是水到渠成，沒什麼大問題的。這樣的話還是量自己跟佛果之間還有很多的因素來間隔，所以佛果相對量來講叫做**量間斷果**。

這裡舉例講一下。首先你所修的法，無有顛倒的瞭解它，你若具備了瞭解無有顛倒所修法的量，那你修習這個法是肯定會順利成功。那麼我們沒有通達自己所修法的量的時候，就出了很多的問題。所以法稱這個階段回答的意義就是這個。舉例來講，我們修大悲心，你一定先要瞭解大悲心是什麼樣的心。無有顛倒瞭解大悲心，你修大悲心才能夠順利完成。

這個也是不太確定的，都是我自己猜測、揣摩、盲目的話，那你會不會成功呢？絕對不會的。我舉個簡單的例子來講，從來沒有摸過電腦的一個人，他對於電腦的硬體、軟體、各種的操作瞭解嗎？完全不瞭解。所以不瞭解的主要原因是對於電腦的軟體、硬體，各種操作方面還是愚癡、愚昧的。消除這種愚癡、愚昧就叫做該舍，如前所說的該舍的事物那我們怎麼去捨棄呢？那我們一定要學習啊，經過學習透徹地瞭解電腦的軟體、硬體，操作，各方面透徹的瞭解的話，瞭解的同時你就可以得到了瞭解它的量。你有了量之後，依靠這個量，操作各方面、做任何事情都會順利完成的，這完全是一個符合事實的。想想看，我們都是人嗎？利用自己人的智慧來去判斷一下，這個有沒有符合事實，這個是實話或者廢話，我們大家有自己正確的角度來去思惟。

那如果我們不能操作，不懂怎麼去操作，軟體、硬體根本不瞭解的一個人坐在電腦前，人家交代你把一個漂亮的一篇文章打出來，你能成功嗎？你自己也不相信嗎？你自己知道這個事我做不出來，原因是什麼呢，不知道怎麼去操作。當下你胡思亂想，自己揣測、揣摩，這樣的話，搞不好就會擔心的。不應該按的去按，不應該操作去操作，那你可以順利打出一篇文章嗎？不可能的吧，原因是什麼？主要的就是你沒有瞭解它的量。

第二個，你自己在家裡煮菜，你從小到現在為止是不會煮菜的一個人的話，你對於每道菜的味道也好，香味也好，各方面就還是愚癡、愚昧的，怎麼煮不知道，加什麼調料，加多少鹽、加多少油也不知道，你今天揣摩應該這樣子做，應該那樣做，你就加油甜醋這樣子去做一做，你做出來的菜是什麼樣子？

所以不管做任何事情，成功必須要依賴著無有顛倒透徹的瞭解對境的量識，依賴著它。非常有道理吧。

我們的所修也是一樣的，平時我們日常生活當中，從小到現在為止，沒有受過這樣的邏輯性的教育的時候，那我們一段時間受到身旁的人或者環境的影響，那裡有奇妙、這裡不可思議的、那裡也出現了，很多的這樣說法，你容易受到外在干擾。

原因是什麼？你也有一點的信仰，你也比較想要這樣的追求，那人家這樣的說出來的時候、傳出來的時候，你就容易被捲入進去了，那捲入進去了以後，不容易出來的。

某些程度上來講，心裡就形成了一個歪的習氣、不太好的習氣。有了這樣的習氣的話，你自己的思想偏頗或者行為更為偏頗，這樣的話你就是“當局者迷、旁觀者清”。你根本不知道你的狀態是如何？你以為你現在所思、所想都是對的、正確的，所謂的你自己相信的一些人說的話，你就只有相信他們的話，你不相信其他的話的時候，那你就完蛋了。

第一個，我們自己沒有辨別良優的智慧，沒有判斷是非對錯的量、能量，那你就只有盲目地相信某某人。如果運氣好的話，遇上好的上師、好的老師、對你有悲憫的老師最起碼他不會騙你，這也是我們的福報吧！雖然你不懂，對於五部大論跟所有的基本法，真相上面他也辦法，沒有什麼能力引導我們，但是最起碼他不會騙我們，

我們也能受到一切他的安慰，這也是不錯的。

那如果你運氣不好的話，遇到天花亂墜的人太多了。你落入到這樣的人的手裡的話，那就完蛋了。學到的東西是什麼？這些我們一定要深層的去考慮，確實警惕自己提高警覺，這樣子是非常好的。

現在是五濁惡世的時代、邪說盛行的時代，我們更要提高警覺。不可靠的這種的誰說的誰說的是不重要的，他說的有無道理、合不合邏輯，這些我們一定要去看。

所以今天我們這個階段所講的**所取所舍事，轉趣彼主故**，“彼”代表是量，任何的實修者他修行的路上，該取的或者該舍的，做這些的取捨的事情上面，主要的就是量，量是最主要的角色。它非常地正確的。

所以沒辦法全部都拉到這裡來講，但是我今天講了一些例子，把這些的例子你以此類推，同理可證，好好的去參考一下，你才能夠理解：“原來若沒有量，確實有很多的問題。”其實實際講沒有量真的是很大的問題。

你看下面的意思，這些都是我自己去翻譯的，之前也講過了，我不是一個中文系的，確實有的時候用字遣詞各方面會不恰當啊，難免會出現的，這樣的話，你們可以改，意思不可以改，但是文字可以改。

意思：士夫趣入取捨的事物境，它是最主要的因故。這是剛才前面講的，得到佛果，量是非常重要的；得到解脫，量是非常重要的。在生活當中想好好過生活，量還是最主要的，原因是什麼？我們生活當中不想領受痛苦，你不想就是不想而已，但是你能遮止嗎？預防嗎？沒辦法嘛！原因是什麼？你搞不清楚，你現在領受到的這樣的情緒和感受是從何而來？由於什麼樣的因素促使產生了這樣的結果？你也不知道。所以不知道就是對它愚癡、愚昧，不知道就是沒有量，有了量就可以說是知道、通達、瞭解。一開始沒有產生量的話就沒有瞭解對境的再覺知或者已覺知。能了解對境的心只有量與再覺知二者，除了這個之外，其它的心都是無法瞭解對境的認知。**主要的因故。**

下面第二個，量為什麼叫做**未間斷果的主要能立者**呢？裡講的偈頌：**由有境各異，覺證各異故，彼有此有故**，就是這三句。量間斷之果與量未間斷之果，這兩個果本身只有一個佛果，量跟佛果之間，量是沒有間斷也好，間斷也好，總之中間的最主要的因就是量。

所以這裡講到的未間斷之果的主要的能立者。若從量跟佛果之間有其他的因素間隔的角度來看，量是間斷或間斷果的主要的能立者。若從佛果跟量之間沒有不間斷的角度來看，怎麼去解釋呢？就是下面的偈頌。

由有境各異，覺證各異故，彼有此有故。這個就是前面我們講的偈頌，解釋是什麼呢？前面第一個是：**由有境各異，覺證各異故**，這個是下面的，**於能新斷除增益的覺智所顯現各異境行相，則能安立覺知通達各異對境**，所以這個就是有境各異，覺證通達它的，“證”就是通達它的。“覺”就是知覺。覺知通達各異的對境故就是這個。

“**彼有此有故**”是什麼意思呢？他有點倒過來解釋。若有了彼，就有能安立無間道通達對境之量故。這裡有了彼，這個彼就是量，**就有能安立無間道通達對境之量故**，就是未達到成佛之間有了量的話，未達到成佛之間永遠都是不間斷的可以通達對境，這個量是一直有的。

所以量與佛果之間沒有什麼距離。量就是一開始產生，逐漸的，未達到成佛之間，它從來沒有中斷過，它一直不斷地通達對境，這樣量沒有中斷的情況下，迎接的就是佛果。所以它就是未間斷之果的主要的能立者。他講的道理主要就是這個。

於能新斷除增益的覺智，是什麼意思呢？量不斷的產生的時候，當然剛開始產生的那一刻，無有顛倒瞭解對境的認知，這個叫做量。不斷的產生新的量的時候，它有斷除各種的增益，斷除各種的增益才能夠清楚顯現了解對境。

這個增益是什麼？根本不存在對境上面，我們由於顛倒、錯亂的識加油添醋上去的部分，這個叫做一個增益。

無有顛倒瞭解對境的時候，就可以斷除這個增益吧！對，斷除這個增益才能無有顛倒的瞭解對境。所以這樣一個開始不斷地產生量的時候就能斷除增益的覺知，它所顯現各異境的行相。我們所有的量都不是只有一個形象，舉例來講，我以現在眼睛看到了，產生了眼識量，我就可以看到色處。我聽到一些聲音的時候產生了耳識量，我聞到一種香味的時候就產生了鼻識量，我領受到滋味的時候就產生了舌識量。

所以不間斷的斷除增益的覺知，產生的時候，它所顯現的各異。這種各異境的行相就會出現。如此，則能安立覺智通達各異對境。所以我們平常講各種的量就可以安立為通達各種的對境，這是正常的嘛！我剛才前面講的，不同的識、不同的心法就可以安立為顯現不同的對境，這是一個正常的。

如此，由有境各異，就是新產生了各種不同的量，它所通達的對境各異。若對境有各異，當然無有顛倒瞭解它的心識也有各別的。各異故，就是這個意思。

最後的：彼有此有故，就是說不間斷地產生量的時候，就可以不間斷地通達對境，未成佛之間一直有了這樣不間斷的量，不間斷地通達對境，就可以如此安立。如此佛果與量之間，沒有什麼間斷。所以這兩個間斷、未間斷，這兩個是從不同的角度去解釋的，兩個都可以的，沒什麼問題。

今天講得太多了，雖然是週末吧！開心一下，不知不覺就講了太多。那今天是週末所以講多一點，祝大家週末快樂愉快！

大家注意，一定要讓自己開心過生活，知道吧？就像是飛蛾撲火自取滅亡，這樣的意識形態或者行為絕對不可以的。“天下本無事，庸人自擾之”、“天下無難事，只怕有心人”，我們平時嘴巴上如此講的，但是它的道理在哪裡？我們永遠記在心中。

我們一定要捫心自問告訴自己，短短的時間，剩下的生命當中，我們必須要取得人生的意義。所以之前一樣的這樣過生活方式，是絕對不對的。這樣就是渾渾噩噩地過日子，起起伏伏的，沒有達到寧靜祥和的狀態的生活，這樣的一個生活狀態，這樣子不對了。那剩下的生命當中，我們一定要取得人生的要義，我們每個人要有這樣的想法，你取得人生的要義，這個要義是什麼必須要瞭解。

這個要義是外在物質的條件嗎？或者自己額頭上貼的一個標籤，名聲嗎？榮華富貴嗎？名聞利養嗎？絕不是。你有了這些，麻煩跟著就來了，主要的就是一個生活單純、心清淨，生活單純不是說你擁有的財富清掉了、扔掉了才可以生活單純，絕對不是這個。生活單純就是你對生活的看法是單純，這才叫做生活單純。

所以大家一定要天天開心地過生活，知道吧！快樂地過生活，必須要有這樣的一個堅持的心，才能夠做到。今天我們所上的課到此為止，謝謝大家！